

**Манускрипт № 50**

# Триединство Бога

*Др. Арнольд Г. Фрухтенбаум*

На основе радиослужения

Переведено с разрешения миссии  
«Кехилат Ариел» и «Бет Ариел»

Санкт-Петербург  
Россия

# Оглавление

Введение.....	2
I. Множественность Божества в Ветхом Завете.....	3
А. Множественное число в слове Элохим.....	3
В. Глаголы во множественном числе в сочетании с именем Элохим.....	3
С. Существительное Элохим используется для обозначения двух Личностей.....	4
D. Имя ЯХВЕ относится к двум Личностям.....	4
Е. Множественное число существительного Адонай.....	5
F. Множественное число местоимений.....	5
G. Прилагательные и причастия во множественном числе.....	6
H. Ангел Господень (Ангел Яхве).....	6
I. Сын Божий.....	7
J. Богочеловек.....	8
K. Святой Дух.....	9
II. Множественность Божества в Новом Завете.....	9
III. Единство Бога.....	9
А. Неразрывное единство Личностей Божества в Ветхом Завете.....	10
В. Единство Божества в Новом Завете.....	12
IV. Триединство Божества.....	12
А. Триединство Бога в Ветхом Завете.....	12
В. Триединство Бога в Новом Завете.....	13
1. Только три Личности названы Богом.....	13
2. Только три Личности имеют атрибуты Бога.....	15
3. Только три Личности совершают работу Бога.....	16
Заключение.....	17

## Введение

Тема наших исследований - Троица. Вероятно, самое лучшее и простое определение Троицы, или троичности Бога, состоит в том, что существует только один истинный Бог; однако, в неразрывном единстве Божества существуют три Личности - соетные и соравные по своей сущности; будучи едиными по своей природе, они различаются по своим функциям. Библейская концепция троединного Бога вызывает много споров. На протяжении всей истории Израиля и истории Церкви постоянно возникало противостояние этой концепции. Как может быть, что Бог один и одновременно в трёх ипостасях (личностях)? Это не укладывается в человеческом сознании. В истории Церкви было пять крупных ересей, связанных с доктриной Троицы. Некоторые из них известны ещё с древних времён, но все они имеют и свои современные аналоги.

Одной из самых первых ересей является арианство. Термин арианство происходит от имени основоположника этого учения - пресвитера Ария. Арий учил, что Бог Отец, Бог Сын и Бог Дух различны по своей сущности. Атрибут вечности принадлежит только Богу Отцу. Сын был сотворён Отцом ранее всего сущего, а всё сущее затем было сотворено Сыном. Идеи арианства всё ещё присутствуют в разных культурах, таких, как Свидетели Иеговы и Мормоны, которые тоже отрицают предвечное существование Сына и учат, что Сын был сотворён Богом Отцом.

Вторая ересь - савеллианство (одна из разновидностей модализма или монархианства) учит, что Бог - это одна Личность, которая проявляет Себя в трёх разных формах, то есть отрицается существование трёх Личностей Божества. Утверждается, что Личность Бога в разное время являет Себя как Отец, Творец и Законодатель, или как Сын, когда речь идёт об искупительной роли Бога. Он может также выполнять роль Святого Духа в Его функции обновления и освящении человека. Как Творец и Законодатель Он открывает Себя в роли Отца. В качестве Спасителя Он являет Себя как Сын. Как возрождающий и освящающий человека, Он открывается как Святой Дух. Ныне этого учения придерживаются некоторые христиане, в составе движения, известного под названием «Только Иисус». Они утверждают, что Бог только Иисус: Он и Отец, Он и Сын, Он и Дух Святой. Эта концепция «Только Иисус» отрицает Троица и возрождает древнюю ересь - савеллианство.

Третья ересь, которая издавна расшатывала Церковь, известна под названием социанства (иногда динамического монархизма). Это учение не признавало единственности Трёх Личностей Божества. Социане считали, что Личности Божества не равны по своей сущности: Богом является только Отец. Сын не является Богом, Святой Дух не является Богом, истинный Бог – только Отец. Сын же – только человек. Святой Дух – не Личность, но Божественная энергия. Этой концепции и ныне придерживаются некоторые культовые группы.

Четвёртая ересь – унитариянство. Унитариянство противостоит доктрине Троицы тем, что отрицает троичность Божества. Оно отрицает, что Бог существует в трёх соравных по своей сущности Личностях. Эта ересь близко сопоставима с концепцией иудаизма.

Пятая ересь носит название тритеизма (трёхбожия). Это – вариант политеизма, ограничивающий число лиц Божества до трёх. Эта ересь отрицает неразрывное единство трёх Лиц Божества и учит о существовании трёх разных богов. Тритеизм отрицает троединную сущность Божества и учит о существовании трёх разных богов.

Разумеется, все эти ереси не находят своего обоснования в Священном Писании, которое ясно учит о Троице. Истинное библейское учение о Божестве охватывает

три сферы: во-первых, множественность Божества; во-вторых, единство Божества; в-третьих, троичность Божества.

## **I. Множественность Божества в Ветхом Завете**

Ветхий Завет ясно, не в одном месте, утверждает категорию множественности Божества.

### **A. Множественное число в слове Элохим**

Еврейское слово, обозначающее Бога, чаще всего «Элохим», употребляется не только по отношению к истинному Богу, но и ко лжебогам. В Быт. 1:1 сказано: *«В начале сотворил Бог (Элохим) небо и землю»*. Здесь это слово обозначает истинного Бога. В ряде мест Ветхого Завета (например, в Исх. 20:3 и Втор. 13:2) оно используется для описания лжебогов. Одна заповедь из десяти гласит: *«Да не будет у тебя других богов (элохим) пред лицом Моим»*. Здесь то же самое слово, которое описывает истинного Бога, относится к языческим богам. Это еврейское слово для истинного Бога – существительное во множественном числе. Слово Элохим – мужского рода множественного числа, вместе с тем, когда речь идёт об истинном Боге, оно всегда переводится единственным числом, когда же оно описывает лжебогов, то всегда - множественным числом. Тот факт, что это еврейское слово всегда стоит во множественном числе, когда имеется в виду Единый истинный Бог, вводит концепцию множественности Божества. Разумеется, само по себе это слово не служит доказательством множественности, поскольку в еврейском языке есть множественность, относящаяся к титулу величества, но это открывает возможность обсуждения категории множественности Божества в личностном плане.

### **B. Глаголы во множественном числе в сочетании с именем Элохим**

Второе свидетельство множественности – глаголы во множественном числе, которые используются в сочетании с именем Элохим. Обычно, когда Элохим обозначает истинного Бога, связанный с ним глагол – в единственном числе, но это идёт вразрез с правилами еврейской грамматики, поскольку согласно этим правилам глагол должен согласовываться с существительным в роде и числе, и, таким образом, Элохим требует рядом глагола во множественном числе с данным существительным во множественном числе, как и есть в случае, когда Элохим обозначает ложных богов. Большей же частью, когда речь идёт об истинном Боге, глагол используется в единственном числе, дабы показать, что есть Один истинный Бог. Но есть и исключения, которые призывают к обсуждению темы множественности Божества. Так в Быт. 20:13а читаем:

*«Когда Бог повёл меня странствовать...».*

В еврейском тексте слово «повёл» стоит во множественном числе. Буквально это переводится как: «Когда они (по отношению к Богу) повели меня странствовать». Другой пример встречается в Быт. 35:7:

*«И устроил там жертвенник и назвал сие место: Эл-Вефиль; ибо тут явился ему Бог...».*

И снова в еврейском тексте написано буквально следующее: «ибо здесь Бог явили себя ему». Третий пример находим во 2 Цар. 7:23:

*«...Для которого приходил Бог...».*

И снова, в оригинальном еврейском тексте написано «приходили» – глагол во множественном числе. Четвёртый пример - Пс. 57:12:

*«...Есть Бог, судящий на земле...».*

И опять, «судящий» - в еврейском тексте буквально «которые судят (судящие)», во множественном числе.

### **С. Существительное Элохим используется для обозначения двух Личностей**

Третье свидетельство множественности – слово Элохим, или Бог, часто относится к двум разным Личностям в одном и том же библейском отрывке. Можно привести два примера. Вот первый пример - Пс. 44:7–8:

*«Престол Твой, Боже, вовек; жезл правоты - жезл царства Твоего. Ты возлюбил правду, и возненавидел беззаконие; посею помазал Тебя, Боже, Бог Твой елеем радости более соучастников Твоих».*

Обращает на себя внимание, что слово «Боже» в этих двух стихах, в действительности, относится к двум разным лицам. Псалмопевец обращается к Богу, а затем он говорит, что другой Бог помазал этого Бога «елеем радости более соучастников...». Второй пример в Ос. 1:7:

*«А дом Иудин помилую и спасу их в Господе Боге их, спасу их не луком, не мечем, ни войною, ни конями и всадниками».*

В этом отрывке говорит Элохим, или Бог, что Он помилует дом Иудин через Господа Бога, их Бога. Другими словами, Элохим, или Бог номер один, спасёт Израиль через Элохима, или Бога номер два.

### **Д. Имя ЯХВЕ относится к двум Личностям**

Четвёртое свидетельство состоит в том, что имя Бога, состоящее из четырёх еврейских букв (которое иногда транслитерируется как ЯХВЕ, или Иегова), в одном и том же отрывке относится к двум разным личностям. Первый пример находится в Быт. 19:24:

*«И пролил Господь на Содом и Гоморру дождём серу и огонь от Господа с неба».*

В этом стихе Господь (Яхве) номер один проливает серу и огонь от Господа (Яхве) номер два, Который на небесах. Первый Господь находится на земле – Тот, Который ранее говорил Аврааму и являлся ему у дубравы Мамре и предупреждал его о грядущем уничтожении Содома. Господь, Который был на земле, Яхве номер один, теперь проливает дождём серу и огонь от Яхве номер два, Который был на небе. Итак, личное имя Бога – Яхве – используется по отношению к двум разным Личностям.

Второй пример - в Зах. 2:8–9:

*«Ибо так говорит Господь Саваоф: для славы своей Он послал меня к народам, грабившим вас; ибо касающийся вас, касается зеницы ока Его. И вот, Я*

*подниму руку Мою на них, и одни сделаются добычею рабов своих, и тогда узнаете, что Господь Саваоф послал Меня».*

В этом стихе речь ведёт Яхве номер один, Господь Саваоф. Он говорит, что Его послал Господь номер два выполнить поставленную Им задачу. И снова, один Господь посылает другого Господа с особым поручением.

Не только слово Элохим, или Бог, используется по отношению к двум разным Личностям, но и личное имя Бога может относиться к двум разным Личностям в одном и том же библейском отрывке.

### **Е. Множественное число существительного Адонай**

Пятое свидетельство категории множественности в Ветхом Завете – еврейское слово «Адонай», которое означает «Господь». Повсюду, где используется это слово, оно всегда стоит во множественном числе. Единственное число этого слова никогда не используется по отношению к Богу. Это еврейское слово Адонай, Господь, всегда стоит во множественном числе по отношению к Богу и, таким образом, тоже является свидетельством категории множественности в Божестве.

### **Ф. Множественное число местоимений**

Шестое свидетельство – использование местоимений множественного числа по отношению к Богу. Один такой пример находим в Быт. 1:26:

*«И сказал Бог: сотворим человека по образу нашему, по подобию нашему...».*

Обратите внимание на местоимения «*нашему*»<sup>1</sup>. Бог вряд ли включает в это местоимение ангелов, поскольку человек не был сотворён по образу ангелов, он был сотворён по образу Божьему.

Второй пример находим в Быт. 3:22а:

*«И сказал Господь Бог: вот, Адам стал как один из Нас...».*

Множественное число местоимения «*Нас*» здесь тоже относится к Богу.

Третий пример находим в Быт. 11:7а:

*«Сойдём же и смешаем там язык их...».*

Здесь местоимение множественного числа в еврейском тексте присутствует в виде префикса глаголов (буквально, «мы сойдём», «мы смешаем»).

Приведём ещё один пример, на это раз из Пророков – Ис. 6:8:

*«И услышал я голос Господа, говорящего: кого Мне послать? и кто пойдет за Нас...».*

---

<sup>1</sup> Местоимение множественного числа «*мы*» в еврейском тексте присутствует в виде префикса глагола; буквально, «мы сотворим» (прим. перев.).

Обратите внимание, что текст начинается с местоимения «Мне» в единственном числе, а затем происходит переход к местоимению во множественном числе: «Кто пойдет за Нас»? Единственное число местоимения показывает, что Бог един, а множественное указывает множественность в Божестве.

Эти местоимения множественного числа показывают, что Бог раскрывается с позиций множественности.

### **Г. Прилагательные и причастия во множественном числе**

В Ветхом Завете есть тексты, в которых Бог описывается прилагательными (или причастиями) в форме множественного числа. В переводе на другие языки [в том числе на русский] они даются либо в единственном числе, либо вообще в форме существительного. Например, в Ис. Н. 24:19 в оригинальном еврейском тексте написано буквально: «Святые Боги», перевод же гласит: «Он Бог Святой». Второй пример – Пс. 149:2, который гласит: «Да веселится Израиль о Создателе своем». В еврейском же тексте буквально сказано: «Да веселится Израиль в Создателях (создающих) его». Третий пример находим в Еккл. 12:1: «Помни Создателя твоего». В еврейском тексте написано: «Создателей (создающих)». В Ис. 54:5 в переводе читаем: «Ибо твой Творец есть супруг Твой...». В тексте оригинала буквально написано: «Творящие твои есть мужи/ супруги». Это также подчёркивает концепцию множественности.

### **Н. Ангел Господень (Ангел Яхве)**

Восьмое свидетельство множественности Божества в Ветхом Завете раскрывается в учении об Ангеле Господнем (Ангеле Яхве). Эта Личность встречается по всему Ветхому Завету, чаще всего как *Ангел Господень*. Интересно отметить, что нередко в одном и том же контексте встречается титул Ангел Господень, а в другом – Сам Яхве (Господь). Совершенно очевидно, что Ангел Господень – это не простой ангел, но уникальное существо, зримое явление Самого Бога. Это всегда видно из контекста.

Первый пример этого встречается в Быт. 16:7–14. В стихах 7, 9, 10 и 11 он назван *Ангелом Господним*, а в ст. 13 Господом, Богом. Второй пример находим в Быт. 22:9–13. Он назван *Ангелом Господним* в ст. 11 и 15, а в ст. 12 и 16 Он назван Богом и Господом, соответственно. Третий пример – Быт. 31:11-13. В ст. 11 Он назван *Ангелом Божьим*, а в ст. 13 – «Я Бог явившийся тебе в Вефиле». Четвёртый пример – в Быт. 32:24–30. В ст. 24 появляется Некто (человек); в ст. 28 сказано: «ты боролся с Богом», а в ст. 30 написано: «Я видел Бога лицом к лицу». Тот, кто появился в человеческом облике, в действительности был Ангелом Господним, и сказано, что Иаков боролся с Ангелом Господним и не только: он боролся с Богом. Пятый пример встречается в Исх. 3:1–5. Моисей встретил *Ангела Господня*, Который вывел израильтян из Египта. В Исх. 19:4 (шестой пример) сказано также, что именно Бог вывел израильтян из Египта. Таким образом, этот *Ангел Господень* есть Бог. Седьмой пример встречаем в Суд. 13:2–24. Он назван *Ангелом Господним* в ст. 3, 9, 13, 15, 16, 17, 18, 20 и 21. Но затем, в ст. 18 сказано, что Его имя – *Чудный*. Еврейское слово «чудный» (*пеле*) – одно из тех особых слов, которое относится только к Богу; примером может служить текст Ис. 9:6. В Суд. 13:22 сказано, что Маной и его жена видели Бога. И последний пример в Зах. 1 - 6, где Бог несколько раз назван *Ангелом Господним*.

Эти явления Ангела Господня людям также указывают на категорию множественности в Божестве. Тот факт, что этот Ангел не обычный ангел, ясно свидетельствуют три отрывка из Ветхого Завета. В первом отрывке, в Ис. 42:8, Бог говорит:

*«Я Господь, это - Моё имя, и не дам славы Моей иному...».*

Слава, которая сопряжена с личным именем ЯХВЕ, принадлежит только одному Богу и никакой другой личности и, разумеется, никакому творению. Второй отрывок - Исх. 23:20–23 говорит об Ангеле Господнем следующее: в ст. 20 Ангел Господень ведёт народ израильский из плена. В ст. 21 это именно тот Ангел, Которому надо повиноваться и «не упорствовать против Него», потому что Он не простит их мятежа и их прегрешений, потому что в Нём имя Господне, как гласит текст: *«Ибо имя моё в Нём»*. Этот Ангел носит имя Самого Бога. Его имя тоже Яхве (Господь). В свете Ис. 42:8: *«Я Господь, это - Моё имя и не дам славы Моей иному»*, – это имя принадлежит только Тому, Кто является истинным Богом, оно принадлежит триединому Божеству, только Тот может носить это Имя. Таким образом, Яхве номер один говорит, что этот Ангел носит то же имя, что и Он Сам. В ст. 22 приводится обетование благословения повинующимся Ангелу, а в ст. 23 Он снова появляется как Ангел исхода (*Ангел Мой*). Тот факт, что в Ангеле Господнем имя Бога, и что Он имеет право прощать или не прощать грехи, снова ясно свидетельствует о том, что это не простой ангел, но Сам Бог. Третий отрывок на эту тему: Осия 12:3–5, где пророк вновь подчёркивает, что этот Ангел носит личное имя Бога. Ангел, именующийся Божьим именем, не может не быть Богом.

## **I. Сын Божий**

Девятое свидетельство – это учение о Сыне Божьем в Ветхом Завете, которое отражено в двух библейских отрывках. Первый из них, Псалом 2:7, гласит:

*«Возвещу определение: Господь сказал Мне: ты Сын Мой; Я ныне родил Тебя».*

В ст. 7 возвещается о Сыновстве: у Бога есть Сын. Некто провозглашается Сыном. В ст. 8 и 9 говорится, что этому Сыну предназначено править миром. Весь мир, как сказано в ст. 10–12, должен служить и почитать Сына. Ст. 12 гласит:

*«Почтите Сына, чтобы Он не прогневался, и чтобы вам не погибнуть в пути вашем; ибо гнев Его возгорится вскоре. Блаженны все, уповающие на Него».*

Миру повелевается повиноваться Сыну. В тексте оригинала начало стиха 12 звучит так: «поцелуйте Сына», что означает почтить Его. Затем речь идёт об «уповании на Него», и уповающие на Него будут спасены Богом. Таким образом, Пс. 2 указывает на существование Сына Божьего.

Второй библейский отрывок учит тому же. Это Прит. 30:4, где автор задаёт шесть вопросов. Первые четыре вопроса риторические, ответ на которые очевиден. Вот они:

*«Кто восходил на небо и нисходил? кто собрал ветер в пригоршни свои? кто завязал воду в одежду? кто поставил все пределы земли?»*

Ответ на эти четыре вопроса очевиден: это Бог. Ставятся вопросы о том, кто сотворил мироздание. Ответ очевиден: Бог, Бог, Бог. Бог соделал всё это. Затем следует пятый вопрос: *«Какое имя ему?»* Это имя встречается по всему Ветхому Завету, оно написано четырьмя еврейскими буквами YHVH, которые часто передаются как Яхве (Иегова) или Господь. Затем следует шестой вопрос: *«И какое имя сыну его? знаешь ли?»* Это самая интригующая часть стиха. Здесь сказано, что у Бога есть Сын, но пока Его имя не раскрывается: разные имена Мессии будут открыты позднее в книгах Пророков, которые написаны позже книги Притчей.



## Ж. Богочеловек

Десятое свидетельство – тот факт, что Ветхий Завет также утверждает концепцию Богочеловека. Это можно проследить на нескольких примерах.

Первый из них в Быт. 4:1.

*«Адам познал Еву, жену свою; и она зачала, и родила Каина, и сказала: приобрела я человека от Господа».*

Она назвала его Каин, потому что «приобрела его от Господа» (в ряде переводов – с помощью Господа). Однако в еврейском тексте нет такого смысла: с помощью Господа или от Господа. Там написано буквально следующее: «Я приобрела человека: Господа (Яхве)». Другими словами, Ева думала, что сын, которого она родила, был самим Богом. Это показывает, что Ева понимала сказанное в Быт. 3:15, где Бог впервые обещал послать Мессию:

*«И вражду положу между тобою и между женою, и между семенем твоим и между семенем её: оно будет поражать тебя в голову, а ты будешь жалить его в пяту».*

Это первое мессианское пророчество о том, что Мессия произойдёт от семени жены. Отсюда ясно следует, что Мессия должен был появиться как человек. Он будет рождён женщиной. В то же время Ева также понимала, что этот Человек должен был иметь силу спасти её саму от её грехов, то есть Он должен быть Богом. Когда она родила своего первого сына, то думала, что Каин был исполнением обетования из Быт. 3:15, поэтому она воскликнула: *«приобрела я Господа»*. Её теология была абсолютно правильная. Мессия должен был быть и человеком, и Богом одновременно. Её ошибка заключалась не в неверном понимании теологической стороны этого вопроса, но в неверном истолковании этой теологии: она думала, что именно Каин и был исполнением пророчества, записанного в Быт. 3:15. Необходимо отметить, что уже на заре человечества, при появлении первого потомства, было понимание того, что Мессия будет одновременно и Богом, и Человеком, и концепция Богочеловека, таким образом, уходит своими корнями в Быт. 4:1.

Другой пример – известный отрывок из Ис. 9:6–7. В первой части ст. 6 говорится, что еврейскому народу дан Сын: *«Ибо младенец родился нам; сын дан нам»*. Итак, ребёнок родился в еврейском мире, и при этом подчёркивается Его человеческая природа. Но во второй половине этого же стиха приводятся четыре Его имени: *Чудный Советник<sup>2</sup>, Бог крепкий, Отец вечности, Князь мира*. Три из этих имён можно соотнести только с Богом. Вначале Он назван *Чудным Советником*. Слово «чудный» в еврейском мышлении и в еврейской Библии относится исключительно к Богу – это еврейское слово «пеле». В других языках оно может относиться не обязательно к божеству, но в еврейском – только к Богу. Второе имя: *Бог крепкий*. Безусловно, это титул Бога. Третье имя – *Отец вечности*; оно описывает Того, Кто управляет вечностью, Властелина времени, то есть это тоже титул Бога. Четвёртое имя – *Князь мира*. Оно единственное из четырёх, которое одновременно можно отнести и к Богу, и к человеку. Итак, три из четырёх имён напрямую относятся к истинному Богу. В первой части стиха 6 подчёркивается человеческая, а во второй – божественная природа Младенца, тем самым здесь вводится понятие Богочеловека.

---

<sup>2</sup> В русском переводе стоит запятая после слова «Чудный», что неверно (прим. перев.).

Третий пример концепции Богочеловека находим в Иер. 23:5–6. В ст. 5 говорится о потомке Давида, восседающем на его престоле, что подчёркивает человеческую природу грядущего царя, отрока. Но в ст. 6 называется его имя: *«Господь оправдание наше»*. Человек, который воссядет на престоле Давида, назван именем Бога, что подчёркивает Его божественную природу. Таким образом, в ст. 5 указывается на Его человеческую природу, а в ст. 6 - на божественную, то есть подкрепляется концепция Богочеловека.

Четвёртый пример находится в Зах. 13:7:

*«О меч! поднимись на пастыря Моего и на ближнего Моего, говорит Господь Саваоф: порази пастыря и рассеются овцы! И Я обращу руку Мою на малых»*.

В некоторых переводах (как и в русском) присутствует слово «ближний». Но еврейское слово, которое так передаётся, буквально означает «равный мне». Буквально текст звучит следующим образом: *«О меч! поднимись на пастыря Моего и на человека [подчёркивается человеческая природа] ближнего Моего, который равен Мне, говорит Господь Саваоф»*. Итак, «человек», равный Богу, может Сам быть только Богом. И снова – с одной стороны подчёркивается Его человеческая природа, а с другой – божественная.

Это четыре примера концепции Богочеловека в Ветхом Завете.

### **К. Святой Дух**

Одиннадцатое свидетельство множественности в Божестве в Ветхом Завете – частое появление Святого Духа. Святой Дух иногда предстаёт как Бог, а иногда как Личность в триедином Боге. Его неоднократное появление в Ветхом Завете также свидетельствует о множественности, многоединстве Божества. Так, в Быт. 1:2, когда Дух Божий витает над бездной, подобно тому, как птица опекает своих птенцов, то Он тоже участвует в творении, а сотворение связано исключительно с Богом. В Исх. 31:3 Святой Дух назван Богом (Духом Божиим). В Иов. 26:13 говорится, что Святой Дух участвовал в сотворении мира. В Пс. 50:13 Он назван Святым Духом. Пс. 138:7 учит тому, что Дух Святой вездесущ. В Ис. 11:2 Дух Святой назван Духом Господним.

## **II. Множественность Божества в Новом Завете**

Новый Завет также учит о неразрывном многоединстве Божества, поскольку в нём более одной Личности названы Богом. Так, например, во-первых, Бог Отец (Ин. 6:27, Гал. 1:1, 3), во-вторых, Бог Сын (Ин. 1:1; Рим. 9:5; Тит. 2:13; 1 Ин. 5:20), в-третьих, Святой Дух в Деян. 5:3–9 (где солгать Святому Духу считается равнозначным тому, что солгать Богу) и во 2 Кор. 3:17. Таким образом, Писания показывают, что Божеству свойственна множественность, то есть в Нём присутствует более одной Личности.

## **III. Единство Бога**

Второй аспект множественности Божества очень важный; он показывает, что вместе со свидетельствами категории множества в Божестве, которые отчётливо выявляются в Библии, в ней никогда не говорится о многобожии (политеизме), но лишь о множественности Личностей Единого Бога. Бог един, и Его множественность проявляется в неразрывном единстве составляющих Его Личностей.

## А. Неразрывное единство Личностей Божества в Ветхом Завете

Каковы же свидетельства единства Божества? В Ветхом Завете мы обнаруживаем пять такого рода свидетельств. Первое – в Быт. 1:26:

*«Сотворим человека по образу и подобию Нашему...».*

Этот текст мы уже приводили ранее, чтобы показать категорию множественности Божества, но этот же самый стих указывает и на единство Божества, поскольку речь идёт о едином образе и подобию: «по Нашему образу, по Нашему подобию». Множественное число местоимения «наш» подчёркивает категорию множественности. Тот факт, что и говорящий, и тот, кому говорится, имеют тот же образ и подобие показывает, что они одновременно обладают единством и множественностью.

Второе свидетельство состоит в том, что, хотя слово «Бог», по-еврейски Элохим, и стоит во множественном числе, оно почти всегда используется с глаголом единственного числа, что идёт вразрез с нормами еврейской грамматики. По её правилам, все глаголы должны согласоваться с существительным в роде и числе. Иногда, когда существительное Элохим используется для обозначения истинного Бога, будучи существительным во множественном числе, с ним сочетается глагол во множественном числе. Мы уже приводили выше ряд примеров этого; они указывают на категорию множественности в Божестве. Но тот факт, что в большинстве случаев со словом Элохим используется глагол в единственном числе, подчёркивает категорию неразрывного единства Божества. Снова обратимся к примеру из Быт. 1:1: «*В начале сотворил* [еврейский глагол в единственном числе] *Бог* [Элохим, множественное число]». Это явно идёт вразрез с нормами грамматики. Это нарушение грамматических норм в большинстве случаев, когда слово Элохим используется по отношению к истинному Богу, также указывает на неразрывное единство Божества.

Третье свидетельство единства Божества – использование имён Эль и Элохим. Эль – единственное число, а Элохим – множественное, но оба они используются вместе в одном стихе по отношению к единому Богу, например, в Быт. 33:20:

*«И поставил там жертвенник; и призвал имя Господа Бога Израилева<sup>3</sup>».*

«Эль» - единственное число, тогда как Элоах – особая форма множественного числа Элохим. Таким образом, буквально этот стих звучит так: «...Бога, Богов Израиля». Но тот факт, что за единственным числом следует множественное в одном стихе по отношению к истинному Богу, подчёркивает их неразрывное единство. Второй пример из Ис. Н. 22:22. Здесь соседствуют единственное и множественное числа:

*«Бог богов Господь, Бог богов Господь, Он знает, да Израиль да знает! Если мы восстаем и отступаем от Господа, то да не пощадит нас Господь в сей день».*

Еврейское слово, которое переведено как *Бог богов* (в ряде переводов как *Всемогущий Бог*) – «Эль», оно стоит в единственном числе. Слово *Бог* – это перевод еврейского слова «Элохим»: оно означает Бог или боги. Слово *Господь*, перевод личного Божьего имени Яхве: Эль, Элохим, Яхве. Элохим подчёркивает категорию Его множественности, тогда как единственное число Эль подчёркивает неразрывное единство Божества. Таким образом,

---

<sup>3</sup> [Эль-Элоах Исраэль] (прим. перев.).

единство можно увидеть в использовании имён Эль и Элохим, единственное и множественное число вместе, как свидетельство единого Бога.

Четвёртое свидетельство находим во Втор. 6:4. Это знаменитый стих, кредо веры еврейского народа. Текст Втор. 6:4 известен как Шма и составляет саму суть иудаизма:

*«Слушай, Израиль: Господь Бог наш, Господь един есть».*

Этот стих более всех других подчёркивает концепцию единства Бога. В свете еврейского евангелизма, Втор. 6:4 часто используется евреями как свидетельство против категории множественности Божества. Но если этот стих изучить более тщательно, то можно прийти совсем к другому выводу: здесь речь идёт не об абсолютном единстве, но о неразрывном составном единстве. Этот стих скорее свидетельствует не против множественности в Божестве, но поддерживает эту концепцию множественности. Начать с того, что во Втор. 6:4 в оригинале использовано имя Яхве – Яхве наш Бог (*Господь наш*), и при этом, по-еврейски буквально написано «наши Боги», во множественном числе. Но ключевым словом здесь является слово *един* (буквально *один*) – «эхад». Рассматривая использование слова эхад в Ветхом Завете, мы убеждаемся, что оно относится к составному единству, а не к абсолютному единству. Так, в Быт. 1:5 читаем:

*«И назвал Бог свет днём, а тьму ночью. И был вечер, и было утро: день один».*

Один день составлен из двух частей: вечера и утра, и в результате этой комбинации получается единое неделимое целое - один (эхад) день. Другой ключевой стих – Быт. 2:24:

*«...Оставит человек отца своего и мать свою, и прилепится к жене своей; и будут одна плоть».*

Мужчина и женщина, две личности, которые соединяются узами брака, становятся «одной» (эхад) плотью. Разумеется, они не стали единым организмом в абсолютном смысле, поскольку, по-прежнему, это два человека, которые сохраняют свою индивидуальность, однако они едины, неразрывно связаны между собой. Ещё один пример находим в Езд. 2:64, где сказано, что всё сообщество Израиля вместе составляло единое целое (эхад). Хотя оно состояло из многочисленных членов общества, все они вместе являли собой неделимое целое. Кроме того, аналогичный вариант находим в Иез. 37:17, где пророку было велено сложить вместе два жезла, чтобы они стали в его руке единым целым, одним жезлом (эхад). Эти примеры показывают, что и в случае со Втор. 6:4, где использовано то же самое слово эхад, речь идёт не об абсолютном, но о составном единстве. Есть другое еврейское слово, которое обозначает абсолютное единство – «яхид». Оно используется в Быт. 22:2, где подчёркивается, что Исаак был единственным сыном Авраама. Если бы Моисей хотел подчеркнуть абсолютное единство Бога, он мог использовать термин яхид, но он взял вместо него слово эхад! Таким образом, текст Втор. 6:4 подтверждает концепцию множественности, неразрывного составного единства Божества.

Пятое свидетельство единства Бога Яхве в Ветхом Завете находится в Зах. 14:9<sup>4</sup>.

---

<sup>4</sup> «И Господь будет Царём над всею землею; в тот день будет Господь един [эхад] и имя Его едино [эхад]».

## **В. Единство Божества в Новом Завете**

В Новом Завете о единстве Божества свидетельствуют тексты в Ефес. 4:4–6, 1 Тим. 2:5 и Иак. 2:19.

## **IV. Троиединство Божества**

Третья тема, которой мы коснёмся здесь, – троичность Божества или Троиединство Бога. До сих пор мы говорили о том, что в Библии раскрывается концепция множественности в Божестве и что эта множественность отражает неразрывное, составное единство Бога. Теперь настал момент показать, что эта множественность носит тройственный характер, и что в Божестве присутствуют только три Божественные Личности.

### **А. Троиединство Бога в Ветхом Завете**

Из Ветхого Завета ясно, что Бог обладает троичностью, что Богом в Ветхом Завете называются только три Личности, Которые неразрывно связаны между Собой.

Первый пример находим в Ис. 42:1:

*«Вот, Отрок Мой, Которого Я держу за руку, избранный Мой, к которому благоволит душа Моя. Положу дух Мой на Него, и возвестит народам суд».*

Обратите внимание, что здесь упоминаются три Личности. Первая Личность обозначена местоимением «Я», это – говорящий. Вторая Личность – *Отрок Божий* (в других переводах *Слуга Божий*), а третья Личность – *Дух Божий*. Итак, здесь присутствуют три – не больше и не меньше – Личности Божества.

Второй пример находится в Ис. 61:1:

*«Дух Господа Бога на Мне, ибо Господь помазал Меня благовествовать нищим послал Меня исцелять сокрушённых сердцем, проповедовать пленным освобождение и узникам - открытые темницы».*

В этом стихе тоже упоминаются три Личности (только три). Здесь присутствует Господь Бог (Яхве); речь ведётся от лица другой Личности (местоимение первого лица, единственного числа); присутствует также Дух Господа Бога (Яхве). И снова три Личности Божества в одном библейском тексте.

Третий пример связан с библейским отрывком Ис. 63:7–14, в котором подводятся итоги исхода из Египта. Здесь тоже действуют три и не более Личности Божества. Так, в ст. 7 присутствует одна Личность:

*«Вспомяну милости Господни и славу Господню за всё, что Господь даровал нам, и всякую благодать Его к дому Израилеву, какое оказал Он ему по милосердию Своему и по множеству щедрот Своих».*

Речь идёт о Яхве. В данном случае – о Боге Отце. Вторая Личность Божества выступает в облике *Ангела лица Его* в ст. 9:

*«Во всякой скорби их Он не оставлял их, и Ангел лица Его спасал их; по любви Своей и благосердию Своему Он искупил их, взял и носил их во все дни древние».*

Вторая Личность в данном стихе – *Ангел лица Его* – тот же Ангел Господень (Ангел Яхве), который носит имя Самого Бога. Здесь Он выступает как Тот, Кто избавил израильтян из египетского плена и искупил их. Третья Личность в этом библейском отрывке упоминается в ст. 10:

*«Но они возмутились и огорчили Святого Духа Его».*

В ст. 11 сказано:

*«...Где Тот, который вложил в сердце его Святого Духа Своего?»*

И ещё, в ст. 14 читаем:

*«Как стадо сходит в долину, Дух Господень вёл их к покою».*

В этом библейском отрывке из Ис. 63:7–14 чётко обозначены все три Личности Божества. Их только три, не больше и не меньше.

Четвёртый пример и свидетельство присутствия трёх Личностей Божества – в Ис. 48:12–16:

*«Послушай Меня, Иаков и Израиль, призванный Мой: Я тот же, я первый и Я последний. Моя рука основала землю, и Моя десница распростёрла небеса; призову их, и они предстанут вместе. Соберитесь все, и слушайте: кто между ними предсказал это? Господь возлюбил его, и Он исполнит волю Его».*

В этих стихах ясно видно, что говорит Сам Господь, Который сотворил небо и землю. Поскольку речь идёт о Творце, то, разумеется, только о Боге. В ст. 16 далее читаем:

*«Приступите ко Мне и слушайте это: Я и сначала говорил не тайно: с того времени, как это происходит, я был там; и ныне послал Меня Господь Бог и Дух Его».*

Итак, здесь перед нами ясно предстают три Личности: Говорящий, Дух Божий и Господь Бог (Яхве). В ст. 16 Говорящий, Творец неба и земли, говорит от первого лица (личное местоимение «Я» и притяжательные местоимения первого лица, единственного числа: «Меня», «Мой», «Моя»). Говорящий отделяет Себя от двух других Личностей: одна из них – Господь Бог (Яхве), вторая Личность – Дух Божий. Здесь раскрывается самое яркое однозначное свидетельство ветхозаветной концепции троичности Божества.

В Ветхом Завете только три Личности названы Богом, и Они всегда неразрывно связаны между Собой.

## **В. Триединство Бога в Новом Завете**

В Новом Завете есть три главных свидетельства триединого Бога.

### **1. Только три Личности названы Богом**

Только три Личности названы Богом, и не более трёх Личностей упоминаются вместе. Один пример показан в Мф. 3:16–17 в свете крещения Иисуса:

*«И крестившись Иисус тотчас вышел из воды, - и се, отверзлись Ему небеса, и увидел Иоанн Духа Божия, Который сходил, как голубь, и ниспускался на Него. И се, глас с небес глаголющий: Сей есть Сын Мой Возлюбленный, в Котором Мое благоволение».*

В этих текстах речь идёт о трёх Личностях Божества, не больше и не меньше. Сын предстает в Личности Иисуса; Духа можно узреть в Его воплощённом виде – как голубя, а Отец открывает Себя как говорящий глас небесный: *«Сей есть Сын Мой Возлюбленный, в Котором Моё благоволение».*

Второй пример находим в Мф. 28:19:

*«Итак идите, научите все народы, крестя их во имя Отца и Сына и Святого Духа».*

Особо упоминаются три Личности. Не больше и не меньше. Эти три Личности теперь именуется как Отец, Сын и Святой Дух. Обращают на себя внимание некоторые грамматические несоответствия. Повеление идти и крестить дано «во имя» - имя в единственном числе. Не сказано во имена Отца, Сына и Святого Духа, что было бы правильно с точки зрения грамматики, но во имя! Единственное число слова «имя» подчёркивает неразрывное единство Божества, но далее показано, что имя это составное и общее для Отца, Сына и Святого Духа, то есть речь идёт о троичности единого Бога, Его триединстве.

Третий пример находим в Ин. 14:16–17:

*«И Я умолю Отца, и даст вам другого Утешителя, да пребудет с вами вовек, Духа истины, которого мир не может принять, потому что не видит Его и не знает Его; а вы знаете Его, ибо Он с вами пребывает и в вас будет».*

И снова, в этом тексте упомянуты три Личности. Одна из них – Сам Говорящий, Иисус (личное местоимение первого лица – Я); вторая Личность – Отец, Которому молится Иисус, а третья Личность – Святой Дух, Которого пошлёт Отец.

Четвёртый пример находим в 1 Кор. 12:4–6:

*«Дары различны, но Дух один и тот же; и служения различны, а Господь один и тот же; и действия различны, а Бог один и тот же, производящий всё во всех».*

И снова упоминаются только три Личности, не больше и не меньше. В ст. 4 упоминается Дух, то есть Святой Дух. В ст. 5 говорится о Господе, Который есть Сын, а в ст. 6 – о Боге, в данном случае о Боге Отце.

Пятый пример - в 2 Кор. 13:13:

*«Благодать Господа (нашего) Иисуса Христа, и любовь Бога (Отца), и общение Святого Духа со всеми вами. Аминь».*

И здесь тоже упоминаются три Личности: Господь Иисус Христос (Сын), Бог (Отец) и Святой Дух. Снова, как и во всех указанных случаях, – только три Личности Божества.

Ещё один пример находим в 1 Пет. 1:12:

*«По предведению Бога Отца, при освящении от Духа, к послушанию и окроплению кровью Иисуса Христа: благодать вам и мир да умножатся».*

В ст. 2 упоминаются три Личности: Бог Отец, всеведущий, Дух, Который освящает, и Сын – Иисус Христос, Который Своей кровью искупил грехи всего мира.

Из всех этих библейских примеров со всей очевидностью следует, что только три Личности названы Богом, и не более, при этом все они находятся в неразрывном единстве друг с другом.

В полной гармонии с учением Ветхого Завета в Новом Завете ясно признаются три Личности в Божестве. Однако в Ветхом Завете, где открывается концепция троичности Божества, Божественные Личности не названы по именам. Они раскрываются только в Новом Завете. Первая Личность названа Богом Отцом. Вторая Личность – Сын Божий. Именно Новый Завет даёт ответ на вопрос, поставленный в Прит. 30:4, который звучит следующим образом: «Какое имя сыну его?» Имя Его Сына – Иисус. В соответствии с ветхозаветным обетованием, Он послан Богом как Мессия, но на этот раз не в облике Ангела, а как человек. Более того, Он послан с особой миссией: умереть за наши грехи. Итак, Бог стал человеком, чтобы совершить искупление человечества от его грехов. Третья Личность Божества названа Святым Духом. По всему Новому Завету Он неразрывно связан с работой Второй Личности Божества в соответствии с учением Ветхого Завета.

## **2. Только три Личности имеют атрибуты Бога**

Второе важное свидетельство Троицтва Божества состоит в том, что только три Личности имеют атрибуты Бога. Речь идёт о четырёх божественных атрибутах, которыми обладают только три Личности.

Первый атрибут – вечность. Только о трёх Личностях сказано, что они вечны, всегда существовали и всегда будут существовать. О вечности Бога Отца сказано в Пс. 89:2: *«От века и до века ты Бог»*. О вечности Сына говорится в Мих 5:2 (текст, который цитируется в Мф. 2:5–6). Хотя в Своём человеческом облике Сын явился, родившись в Вифлееме, в Мих. 5:2 также сказано, что *«...происхождение [Его] из начала, от дней вечных»*. Еврейские слова, которые использует Михей – самые сильные из описывающих концепцию вечности, которая прослеживается ретроспективно, в прошлом. О вечности Сына учит также и Ин. 1:1:

*«В начале было Слово, и Слово было у Бога, и Слово было Бог».*

Согласно этому стиху, Сын существовал изначально с Богом Отцом. Другими словами, столько, сколько и Бог Отец. Поскольку Бог Отец существовал всю вечность, то и Сын – также всю вечность. Ин. 1:1 ясно свидетельствует о том, что культовые учения, которые утверждают, что Сын был сотворён Богом, не отвечают истине. Смысл Ин. 1:1 в том, чтобы показать предвечное существование Сына наряду с Отцом. О предвечности Сына также говорится в Ин. 1:15 и Ин. 8:58. Святой Дух также обладает атрибутом вечности, о чём сказано в Евр. 9:14.

Второй Божественный атрибут - всемогущество. Только три Личности обладают всемогуществом. О силе Бога Отца, Его всемогуществе сказано в 1 Пет. 1:5, а о всемогуществе Сына - в Евр. 1:3. В Рим. 15:19 написано о всемогуществе Святого Духа.



Третий Божественный атрибут - всеведение. О всеведении Бога Отца мы читаем в Иер. 17:10, а Сына – в Ин. 16:30, Ин. 21:17 и Отк. 2:23. О всеведении Святого Духа написано в 1 Кор. 2:10–11.

Четвёртый Божественный атрибут, который свойствен только трём Личностям Божества – вездесущность Бога. О вездесущности Отца написано в Иер. 23:24, Сына – в Мф. 18:20 и 28:20. О вездесущности Святого Духа гласит Пс. 138:7–10.

Второе свидетельство категории множественности Божества раскрывается в том, что только три Божественные Личности обладают атрибутами Бога; они уникальны в том, что Им свойственны вечность, всемогущество, всеведение и вездесущность.

### **3. Только три Личности совершают работу Бога**

Есть и третье свидетельство троичности Божества, Троиинства: только три Личности совершают работу Бога. Это раскрывается на трёх библейских примерах.

Во-первых, речь идёт о сотворении Вселенной. По всей Библии (в Ветхом и в Новом Заветах) Бог предстаёт как Творец Вселенной. Сотворение мироздания – прерогатива Бога. И в Священном Писании эта творческая деятельность соотносится с тремя разными Личностями. Отец называется Творцом Вселенной, Он *«основал землю и небеса»* (Пс. 101:26); Сын был Творцом Вселенной, как об этом сказано в Ин. 1:3 и Кол. 1:16; Святой Дух был Творцом Вселенной, о чём говорится в Быт. 1:2, Иов. 26:13 и Пс. 103:30. Эта творческая деятельность Бога осуществлялась всеми тремя Личностями Божества.

Во-вторых, Бог создал человека особым образом. И снова во всём Священном Писании и в Ветхом, и в Новом Заветах говорится, что Бог сотворил человека по Своему образу. Снова в Библии раскрывается, что все три Личности Божества принимали участие в сотворении человека. Об этом пишется, например, в Быт. 2:7, где сказано, что Бог (Отец) сотворил человека, а в Кол. 1:16 говорится о Сыне, Который создал всё, в том числе и человека; об участии в сотворении человека Святого Духа сказано в Иов. 33:4. Как и в случае сотворения Вселенной, в сотворении человека принимали участие все три Личности Божества: Отец, Сын и Дух Святой.

В-третьих, богодухновенная работа. В Библии сказано, что Бог открывает Себя и вдохновляет на служение других. И снова все три Личности участвуют в богодухновенной работе. Бог Отец создал богодухновенное Писание (2 Тим. 3:16); Бог Сын вдохновляет пророков возвещать пророчества (1 Пет. 1:10–11); Святой Дух побуждает людей изрекать пророчества (2 Пет. 1:21). Таким образом, все три Личности Божества участвуют в богодухновенной работе.

## Заключение

Библия учит трём важным истинам о Божестве:

1. Божество обладает категорией множественности (существует несколько Личностей в Самом Божестве).
2. Божеству свойственно неразрывное единство составляющих Его Личностей (множественность не означает существования нескольких богов, то есть политеизм, но только Одного, единого Бога).
3. Троиство Бога как категория множественности ограничивается существованием трёх Личностей Бога: Отца, Сына и Святого Духа, не больше и не меньше.